

小乘部派略表

釋道淨 整理 僅供參考 20240714 15 稿 微信 qq 973451196 禁止商用篡改 法律責任必究

二部 (楷體)	十八部 (三十部: 含上座、大眾根本二部, 據宗輪論, 佛滅後百年, 依大天比丘五事, 分上座 11 部、大眾 9 部二部) (宋體)
佛滅度之年夏安居王舍城靈鷲山七內外窟結集 (第三次)	上座部 (窟內以上座宿之多, 上座部)
	上座部 (11 部) (佛滅後三百年之初) (第 1 次分裂) (第二次結集)
	上座部 (二部之上座部) (2 頁)
	1 雪山部 (3 頁)
	2 說一切有部 (薩婆多部、毗曇宗、說因部) (第 2 次分裂) (見下: 第四次結集) (3 頁)
	(同於三百年中)
	3 犢子部 (第 3 次分裂) (4 頁)
	此 4 部出於犢子部
	4 法上部 (4 頁)
	5 賢胄部 (4 頁)
大眾部 (窟外以年少之僧多, 大眾部)	6 正量部 (4 頁)
	7 密林山部 (4 頁)
	8 化地部 (第 4 次分裂) (5 頁)
	9 法藏部 (法護部、曇無德部) (第 5 次分裂) (5 頁)
	(三百年之末)
	10 飲光部 (第 6 次分裂) (5 頁)
	(第四百年初)
	11 經量部 (第 7 次分裂) (5 頁)
	大眾部 (二部之大眾部) (5 頁)
	1 大眾部 (摩訶僧祇部) (大天五事) (跋耆十事) (9 部) (第二次結集) (5-7 頁)
	(第 1 次分裂)
	2 一說部 (諸法但名宗) (7 頁)
	3 說出世部 (7 頁)
	4 雞胤部 (7 頁)
	5 多聞部 (第 2 次分裂) (7 頁)
	6 說假部 (分別說部) (第 3 次分裂) (7 頁)
	7 制多山部 (8 頁)
	8 西山住部 (8 頁)
	9 北山住部 (8 頁)
	佛滅後二百年中
第三次結集 (9、10 頁) (幼圖字體)	第二次百年末 (第 4 次分裂)
	第四次結集 (10 頁)
龍樹建立大乘與小乘部派佛教 (10 頁)	
各家所說部派分裂表 (10-12 頁)	

注：此表主要依《佛光大辭典》釋慈怡、《佛學大辭典》丁福保、《中國大百科全書(摘錄)》等電子版佛學辭典、《佛學基礎》釋界詮、《佛教各宗大意》黃懺華、《三論玄義記論》劉常淨、《藏密佛教史》第二世敦珠法王著，等教證整理，因各家見解錯綜複雜不一，加之筆者能力有限，故錯誤難免，僅供參考。

(二部為楷體字，十八部為宋體字，附文為幼圖字體)

二部	十八部（二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部）（宋體）	<p>上座部（二部之上座部）</p> <p>上座部（11 部）（佛滅後三百年之初）（第 1 次分裂）（第二次結集）</p> <p>上座部（窟內以上座之耆宿多，故名上座部）</p>	佛滅度之年夏安居中於王舍城靈鷲山七葉窟內外結集三藏（第一次）
<p> /佛應世時，親聞佛說，佛示寂後，依佛遺教。佛之遺教，由諸聖弟子所聞持結集之法藏。然此法藏之結集，傳說非一。第一次結集：佛世時，無文字記錄，依口頭傳誦，恐日久無憑而失傳，或恐外道邪說參入。另種原因，佛剛滅度，有難調比丘跋難陀，歡喜而作偈言：“如來示寂，我曹安樂，若有所犯，誰敢訶斥”。迦葉聽後甚悲，於是發動將佛一代教化結集起來。此次結集，由迦葉為上首，選已證阿羅漢者五百人，於王舍城外七葉窟內，由阿難誦經，富樓那誦論；優波離誦律。為經律論三藏，此為上座部，或稱五百結集。未加入窟內者，凡有數千人，為窟外，或外界大眾結集，以婆師婆為上首，除三藏外，還有雜藏、禁咒藏為五藏。稱為大眾部。此外（智度論傳）還有文殊、彌勒、阿難在鐵圍山結集，集大乘藏。有摩揭陀國阿闍世王的支助。詣王舍城，至經由廣慧菩薩結集。又佛地經論言傳法菩薩結集。//法藏之結集，經論所傳不同，僧祇律傳大迦葉與千比丘俱，次命優波離帝山窟，集有三明六通德力自在從世尊面受或從聲聞受二部比丘者五百人，結集法藏。先命阿難誦修多羅藏。善見律傳大德迦離集毗尼藏。五分律傳大迦葉與大比丘僧五百人俱，至王舍城，先命優波離說毗尼藏，次命阿難出法藏。葉大德阿菟樓駄，將五百比丘，往王舍城，於先底槃那波羅山邊。講堂，結集法藏。先命優波離出毗尼藏，次命阿難出法藏。//又阿育王傳。傳迦葉共五百羅漢至畢鉢羅窟，撰集經法。先命阿難說修多羅藏，次命優波離說毗尼藏，迦葉自說摩得勒伽藏。/十誦律傳摩訶迦葉共五百比丘，安居王舍城外精舍，先命優波離誦毗尼藏，次命阿難誦修妒路（修多羅）藏及阿毗曇藏。/四分律傳大迦葉與大比丘僧五百人，皆是阿羅漢多聞智慧者，往王舍城，共論法毗尼。先命優波離集毗尼藏，次命阿難集修多羅藏及阿毗曇藏。後長老富羅那聞訊，與五百比丘往王舍城，欲豫在其次聞法。大迦葉以此因緣，集比丘僧，為此比丘，更問優波離乃至集為三藏。/智度論傳大迦葉與千人俱，到王舍城耆闍崛山中，結集經藏。先命阿難集修妒路藏，次命優波利集毗尼藏，後復阿難集阿毗曇藏。/毗尼母經傳摩訶迦葉於王舍城耆闍崛山竹林精舍，集五百大阿羅漢，結集經藏。命阿難先集毗尼藏，次集修妒路藏，後集阿毗曇藏。尊者富蘭那與其徒眾五百羅漢聞訊，往王舍城，語摩訶迦葉，亦欲得聞。摩訶迦葉即向富蘭等，出集法藏因緣。/又增一阿含經序品傳迦葉集四部比丘八萬四千餘眾，命阿難結集法寶，契經一藏，律二藏，阿毗曇經為三藏，方等大乘義玄邃及諸契經為雜藏。撰集三藏及雜藏傳，傳大迦葉於摩竭國僧迦屍城北，集八萬餘眾，命阿難盡集諸經以為一藏，律為二藏。大法三藏，諸異法合集眾雜，復為一藏。/又分別功德傳諸方等正經皆是菩薩藏中事，先佛在時，已名大士藏。阿難所選即今四藏是也。合而言之藏。/又菩薩處胎經傳大迦葉集諸羅漢，八億八千眾，命阿難，菩薩藏集著一處，聲聞藏亦集著一處，戒律藏亦集著一處，阿難最初出經第一胎化藏第二中陰藏，第三摩訶衍方等藏，第四戒律藏，第五十住菩薩藏，第六雜藏，第七金剛藏，第八佛藏，是為經法具足。/已上經論所傳法藏之結集，雖有二藏三藏四藏等別，而無界內界外窟內窟外之分。真諦三藏部執論疏傳迦葉令阿難頌四阿含，集為經藏。令富婁那誦阿毗曇，名對法藏。令優波離誦毗奈耶，名為律藏。此時乃有無量比丘，來欲聽法，迦葉不許，令住界外，各自如法誦出三藏，有阿羅漢婆師婆，為大眾主，教授諸人，界外之眾，其數既多，故時皆號為多眾也。界內為迦葉上首。世尊自說迦葉為上座，佛滅之後為弟子依，故時皆號為上座。西域記傳分窟內窟外二部，如前所云。/ </p>			
<p> /據覺音所編，南傳上座部論書有 7 種：《法聚論》、《分別論》、《界論》、《人施設論》、《論事》、《雙論》和《發趣論》，另有頗多的註疏和復注。這 7 部論書常被認為是南傳上座部佛學的基本理論著作。以後，還出現闡述上座部教理特別是修持方法的《解脫道論》；覺音又在《解脫道論》的基礎上著《清淨道論》，被譽為小乘佛教三藏典籍和義疏精要。/ </p> <p> /聖上座部或長老說，印度部派佛教之兩大根本部派之一。/佛陀涅槃後百餘年間，教團統一，此稱為原始佛教。其後，教團內部對戒律及教義產生異論，首度分裂成上座部及大眾部二根本部派。大眾部是較進步革新的青年大眾。反之，上座部則忠實地遵守傳統，並以保守的長老們為代表，因此又稱為長老部。/不久，大眾部分裂，上座部分裂，兩部共計分裂成為十八部或二十部的部派佛教。/ </p> <p> /其中，從最初上座部分出的十一～十二部，是最廣義的上座部。/這些上座部系可大別為說一切有部、正量部、上座部等三部。 </p>			

二部	十八部	<p>(二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部) (宋體)</p>	
佛滅度之年夏安居中於王舍城靈鷲山七葉窟內外結集三藏（第一次）	上座部（窟內以上座之耆宿多，故名上座部）	上座部（11 部）（佛滅後三百年之初）（第一次分裂）（第二次結集）	<p>其中之上座部，主要是指傳播於印度西方及南方，以迄錫蘭的二～三個部派。這是廣義的上座部。/今日一般所謂的上座部意義更狹隘，意指流行於錫蘭、緬甸、泰國、柬埔寨、寮國等南方地區的南方佛教。此係佛教傳習巴利語聖典，所以又稱巴利佛教；又由於是南方的上座部，所以也稱南方上座部。此狹義的上座部，以錫蘭為根據地。相傳西元前三世紀中葉時，阿育王之子摩哂陀，從印度本土將佛教傳至錫蘭。摩哂陀所傳播的上座部佛教，甚受當時的宗教。/此錫蘭上座部也有若干消長，且曾經發生過分裂。西元前一世紀時，婆伽馬尼王建‘無畏山寺’，該寺常與大寺發生紛爭。在四世紀中葉，紛爭達到最高潮，大寺曾被暫時破壞。雖然不久之後，勢力重建，但已無往日舊觀。此後數百年間，無畏山寺常佔優勢。在大寺勢力衰退之際，只多林寺派於焉崛起，於是錫蘭上座部分裂為三派。/</p> <p>/十二世紀時，錫蘭英主波洛卡摩婆訶大王廢棄不守戒律的無畏山寺與只多林寺二派，僅保護獎勵大寺派。因此大寺派急速興隆，也逐漸傳播到緬甸、泰國、柬埔寨、寮國等國。/緬甸及泰國海岸地區，似乎自古即有傳自南印度方面的巴利繫上座部佛教。/在三世紀前半期譯出的漢譯《法句經》及《義足經》，其原本似是傳自泰國、柬埔寨地區的巴利聖典。十三世紀以後，純粹的大寺派上座部取代此古老巴利佛教，而傳播於該地，因此今日南方地區的佛教，皆屬大寺派上座部。/</p>
	上座部（二部之上座部）	1 雪山部	<p>出於上座部。/本（先）上座部。上座部始生說一切有部之新派，舊習之徒眾根本之上座部被迫轉移於雪山中，稱曰雪山部。/佛滅度後，大迦葉以三藏付予三師，阿難之修多羅（經）、富樓那之毗曇（論）、優婆離之毗尼（律），其中阿難之修多羅經過末田地、舍那婆斯、優婆鞠多、富樓那、兼者柯、迦旃延尼子等次第相承，二百年間初無異執，至三百年初迦旃延尼子之世，遂分為二。蓋上座弟子部僅以弘通經教為正規，而對律、論不加宣弘。然說一切有部以毗曇最勝，遂偏弘之。首先為富樓那之捨本逐末，至迦旃延而大興毗曇。上座弟子部欲令改正而不成，且難抵擋辯難攻擊之勢，遂去而移至雪山。以其唯弘經教，故此部道德勝諸部。/此部與說一切有部均由上座部分出，但其宗義大多與說一切有部相反，而與大眾部較為接近。宗輪論述記：(1) 諸菩薩猶是異生，(2) 菩薩入胎不起貪愛，(3) 無諸外道能得五通，(4) 亦無天中住梵行者，(5) 認可‘大天五事’，以為有阿羅漢為餘所引，猶有無知，亦有猶豫，他令悟入，道因聲起。此中所列五項，除第一項外，餘項可說皆與說一切有部的思想相反。說一切有部認為有情眾生於欲色界定有‘中有’，雪山部則主張無‘中有’，與大眾部一致。因此，根據大眾部及分別說部（如《大史》）所傳，則將雪山部列入大眾部的末派。/</p>
	2 說一切有部（薩婆多部、毗曇宗、說因部）（第2次分裂）		<p>出於上座部。/創始者為迦多衍尼子，紀元前後。又作迦旃延尼子。據異部宗輪論、三論玄義等載，佛滅後，上座部由迦葉、阿難至優婆掘多，皆唯弘經教，至富樓那始稍偏重毗曇，至迦多衍尼子則以毗曇為最勝，而專弘阿毗曇，遂與上座弟子對立，導致分裂。蓋上座部各派一般以經、律為主要依據，此派則主要以阿毗達磨論書為依據。/迦多衍尼子著作《阿毗達磨發智論》，立八健度，判明諸法性相，因其論義廣博，故稱為“身”，迦多衍尼子為此派著名論師。其後有以尊尊者為首的五百阿羅漢在迦溼彌羅費時 12 年結集《大毗婆沙論》二百卷（見下：第四次結集），解釋《阿毗達磨發智論》之文義，及破斥異部所執的著作，集此派教義之大成。復因大毗婆沙論文義廣泛，卷帙繁多，後世遂有其簡略本及綱目書之創作，現存中譯本綱目書有：尊者法勝所著之阿毗曇心論、優波扇多之阿毗曇心論經、尊者法救之雜阿毗曇心論十卷、世親之阿毗曇俱舍論三十卷、眾賢之阿毗達磨順正理論八十卷及阿毗達磨顯宗論四十卷等。/其中，俱舍論以《雜阿毗曇心論》為基礎，系以經部之義批判一切有部《大毗婆沙論》之說；隨後有眾賢精心研究《俱舍論》12 年，著《順正理論》及《顯宗論》祖述舊義，對世親的《俱舍論》作了批判性的註解。/此外，眾賢之師悟入著有入阿毗達磨論一卷，佛陀駄娑、德慧、安慧、稱友、增滿諸師亦各作俱舍釋論，顯彰此派教義。/有部世友著《異部宗輪論》（又名《十八部論》、《部執異論》）。/此派之根本阿毗達磨七論，即指集異門足論（作者舍利弗）、法蘊足論（目犍連）、施設足論（迦旃延）、識身足論（提婆設摩）、界身足論（世友）、品類足論（世友）、發智論。其中前六論稱為“六足論”，發智論則稱為</p>

二部	十八部（二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部）（宋體）				
上座部（窟內以上座之耆宿多，故名上座部）	上座部（1 部）（佛滅後三百年之初）（第 1 次分裂）（第二次結集）	2 說一切有部（薩婆多部、毗曇宗、說因部）（第 2 次分裂）	“身論”。/在三藏中，除特別側重阿毗達磨之外，另亦傳持十誦律；此律典由後秦弗若多羅、鳩摩羅什共譯之，凡六十一卷。此外，由我國所譯出之薩婆多毗尼毗婆沙九卷、薩婆多毗尼摩得勒伽十卷、根本說一切有部毗奈耶五十卷、根本說一切有部苾芻尼毗奈耶二十卷等，亦屬此部派之律。/此派之傳承，依三論玄義所載，優婆掘多以下，富樓那、寐者柯、迦多衍尼子等次第相承；出三藏記集卷十二薩婆多部佛大跋陀羅師宗相承略傳中，則列舉阿難、末田地、舍那婆斯、優波掘至佛默悉達等五十四人。上舉雖未必依照出世年代之順序排列，但依之亦可略窺其傳承之梗概。/主要教義為“三世實有，法體恆有”。“三世實有”，即“時一切有”，謂過去、未來與現在相同，皆有實體。“法體恆有”，即“法一切有”，以五位（色法、心法、心所有法、心不相應行法、無為法）七十五法分別諸法之種類，認為色法、心法、心所有法、心不相應行法四者皆屬有生滅變化之有為法；而擇滅無為（涅槃）、非擇滅無為及虛空無為則為超越時空、無生滅變化之無為法，有為法與無為法均有實體。又主張佛之生身定為有漏，且佛之說法中有無記語，唯以八正道為正法輪之體，反對佛身有量、數、因之三無邊，謂出現於伽耶之身，化緣盡時，則永入寂滅。復謂菩薩滿三祇百劫，漸至忍位，一剎那之心能知四諦，但僅能知其總相，而不知其差別相。此外又主張初果無退、後三果有退，謂阿羅漢亦有“退”之義，及反對心性本淨等。/		
3 犢子部（第 3 次分裂）	（同於三百年中）	2 說一切有部	出於有部。/舍利弗問經及南傳島史等，則謂於上座部分出。又南傳佛教謂其分裂年代在佛陀入滅後二百年中。/其部名與部主，三論玄義舉真諦三藏之說，謂有名為“可住”之古仙人，其後裔有可住子阿羅漢，今此部為其弟子所倡，故稱可住子弟子部。/異部宗輪論述記則別出有關犢子名稱之傳說，以前說為非；謂上古有一仙人，貪慾莫過，染母牛而生子，自後仙種皆言犢子，為婆羅門之一姓。佛世時有犢子外道，歸佛出家，其後門徒相傳不絕，分部之後，即稱犢子部。唯識述記一同此說。又俱舍論光記卷三十亦以此部主為佛世時犢子外道之黨徒。/可住子、犢子譯語相異，系由於梵音不同所致，其長音“可住”，短音則雲“犢”；若據稱友之梵文俱舍論疏、翻譯名義大集等所載此部之梵名，則“可住”之譯語為謬誤，犢子為正確譯名。//據真諦及《大智度論》卷二所述，此部屬舍利弗法系。其經律大致與有部相同，論則信奉《舍利弗毗曇》，其弟子羅睺羅大弘其說，可住子復闡述羅睺羅之說。/其教義主要為：將佛陀所說之法歸為五類（即五法藏）：1 過去，2 現在，3 未來（此三有為法），4 無為法，5 不可說法（不可定說）。主張有補特伽羅（我），歸在五類法中。即我與五蘊的關係，有‘非即非離蘊之我’，謂眾生有實我，非即五蘊，非離五蘊。此違佛教無我之理，故名之為附佛外道。俱舍論破我品痛斥之。/認為身語表業也有善惡，業並不完全屬於心理方面，而是具有現象性的。/關於輪迴，一般只講五道，犢子部則講六道，後增為七道，所加二道：阿修羅、中有。/		
此 4 部出於犢子部。/據異部宗輪，皆因對“已解脫更墮，墮由貪復還，獲安喜所樂，隨樂行至樂。”一偈之說法不同而分出，惟此偈不見於其他記載。/然依真諦所傳，始於對《舍利弗毗曇》一書之解釋不同，各家自造解釋補充發揮所致。		4 法上部	可尊敬之意。/解頌：阿羅漢有退、住、進之別，初二句是退，次句是住，後句是進。為賢阿羅漢之苗裔，以賢為祖。/世賢所著《三法度論》/此部解釋該頌，舉三乘之無學，謂初二句解釋阿羅漢，第三句解釋獨覺，末句解釋佛。其餘之教義與犢子部相同。		
		5 賢胃部			
		6 正量部	判定是非名為量，量無邪謬名為正，此部之所立，判定無誤，目之為正量。從所立之法而為部名。/教義載於三彌底部論三卷，其生滅論，主張生滅有主、客二因。/部主住密林山而得名。/		
		7 密林山部	/此部解釋該頌，主張退法、思法、護法、安住、堪達、不動等六種無學阿羅漢。/即已解脫為思法阿羅漢，更墮為退法阿羅漢，第二句墮由貪為護法阿羅漢，復還為安住阿羅漢，第三句為堪達阿羅漢，第四句為不動法阿羅漢。所釋與他派不同。/		

二部		十八部（二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部）（宋體）	
佛滅度之年夏安居中於王舍城靈鷲山七葉窟內外結集三藏（第一次）	上座部（窟內以上座之耆宿多，故名上座部）	上座部（1 1 部）（佛滅後三百年之初）第 1 次分裂）	2 說一切有部 （同於三百年中）
大眾部	大眾部（二部之大眾部）	8 化地部（第 4 次分裂）	9 法藏部（法護部、雲無德部）（第 5 次分裂）
大眾部	大眾部（二部之大眾部）	10 飲光部（第 6 次分裂）	11 經量部（第 7 次分裂）
大眾部	大眾部（二部之大眾部）	1 大眾部（摩訶僧祇部）（大天五事）（跋耆十事）（9 部）（第二次結集）	西域記九卷十四頁雲：大迦葉波結集西北，有窣堵波，是阿難受僧訶責，不預結集，至此宴坐證羅漢果。證果之後，方乃預焉。而阿難證果西行二十餘里，有窣堵波（塔廟），無愛王之所建也。大眾部結集之處。諸學無學，數百千人，不預大迦葉結集之眾，而來至此，更相謂曰：如來在世，同一師學。法王寂滅，簡異我曹。欲報佛恩，當集法藏。於是凡聖咸會，賢智畢萃。復集素旦纜藏，毗奈耶藏，阿毗達磨藏，雜集藏，禁咒藏。別為五藏。而此結集，凡聖同會，因而謂之大眾部。／

二部	十八部（二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部）（宋體）	
佛滅度之年夏安居中於王舍城靈鷲山七葉窟內外結集三藏（第一次）	<p>大眾部（窟外以年少之僧多，故名大眾部）</p> <p>1 大眾部（摩訶僧祇部）（大天五事）（跋耆十事）（9 部）</p> <p>/依《部執異論》，五事頌為：‘餘人染汙衣，無明、疑、他度，聖道言所顯，是諸佛正教。’又，《十八部論》之五事頌是：‘從他饒益、無知、疑，由觀察、言說得道。’此五事不僅是大眾部所共同遵奉，後來也由上座部的雪山、犢子、正量等分派所傳誦。/</p> <p>/大天五事：(1) 餘所誘：阿羅漢雖已斷盡諸漏而無煩惱，但仍難免漏失不淨（遺精、便利、涕唾等），此因惡魔憎嫉佛法，對修善者破壞、誘惑所致。(2) 無知：阿羅漢雖無染汙無知，但尚存不染汙無知。染汙無知為與無明相應的無知，即大乘所謂的煩惱障，二乘之人斷盡之後即不現行。不染汙無知不與無明相應，即大乘所謂的所知障，唯有證得佛果始畢竟不起。(3) 猶豫：阿羅漢雖已斷盡睡眠疑惑，但處非處疑惑尚未盡斷。(4) 他令入：阿羅漢須依他人之記別，方知自己為羅漢，例如智慧第一的舍利弗、神通第一的目犍連蒙佛授記，始知已證果位。(5) 道因聲故起：阿羅漢雖已有解脫之樂，然諸聖道，若不至誠唱唵‘苦哉’，則終不現起。/大天五事安語：婆沙論九十九曰：‘大天雖犯三逆罪，然善根未斷，深生憂悔。聞沙門釋氏有滅罪法，遂詣雞園寺，於其門外聞一苾芻誦伽陀曰：若人造重罪，修善以滅除，彼能照世間，如月出雲翳。彼聞已歡喜，往一苾芻所請出家。大天聰明，出家未久，便能誦持三藏說法，自稱阿羅漢，上下歸仰。後一夜起染心，夢失不淨汙衣，使弟子洗之。弟子曰：阿羅漢盡一切煩惱，何猶有斯事？大天曰：天魔所繞，阿羅漢亦不能免不淨漏失。是第一惡見也。又彼欲使弟子歡喜，矯記別某為預流果，乃至某為阿羅漢果。弟子曰：我聞阿羅漢等有證智，如何我等都無知？大天曰：阿羅漢雖無染汙無知，猶有不染汙無知，故汝等不能自知。是第二惡見也。時弟子曰：曾聞聖者已離疑惑，如何我等於四諦實理猶懷疑惑？大天曰：阿羅漢煩惱障疑惑雖已斷，猶有世間的疑惑。是第三惡見也。弟子曰：阿羅漢有聖慧眼，自知解脫，如何我等不自證知，而由師令知？大天曰：如舍利弗日連猶佛若未記，彼不自知，汝鈍根何能自知？是第四惡見也。然彼大天雖造眾惡，而未斷盡善根，故後於中夜自悔責重罪，憂惶所迫，數數呼苦哉。弟子聞之怪而問師。大天曰：稱苦者呼聖道也。是為第五惡見。大天遂造偈曰：‘餘所誘無知，猶豫他令入，道因聲故起，是名真佛教。’/</p> <p>/窺基《瑜珈師地論略纂》卷一上座部之反對說法：(1) 餘所誘：阿羅漢雖無煩惱、漏失，但仍有魔以不淨染其衣之漏失；反對者謂，此乃大天夜中起染心而機衣的辯解。(2) 無知：阿羅漢雖無染汙無知，但猶有不染汙無知；反對者謂，此說違背佛陀真教。(3) 猶豫：諸見諦者，煩惱疑雖皆斷盡，然事疑猶在；反對者言，大天凡愚不解真教。(4) 他令入：舍利子等諸利根者，尚須因善友始入道，餘因令入其事不惑；反對者言，大天以此自辯其為門人授記。(5) 道因聲故起：諸宿習者修已多生，臨證果時，因佛言教說苦、空、無常、無我，聞便入道證獲聖果，故佛言下多現證果，亦有厭苦，自說厭聲，聖道便起；反對者謂，大天思昔造逆，恐當墜墮，夜數稱苦，弟子晨省問其安危，遂作此辯解之辭。/</p> <p>/《三論玄義檢幽集》卷五引真諦《部執異論疏》雲（大正 70・456b）：‘大天所說五事，亦有虛實，故共思擇。一者魔王天女實能以不淨染羅漢衣。二者羅漢不斷習氣，不具一切智，即為無明所覆。三者須陀洹人於三解脫門無不自證，乃無復疑，於餘事中猶有疑惑。四者鈍根初果不定自知得與不得，問善知識，得須陀洹有若為事相，知識為說有不壞淨，謂若於四諦無疑，於戒無失，於三寶得不壞信者，此人已證初果，因更自觀察，自審知得。五者聖道亦有因言顯者，如舍利弗等，當口誦偈時即得聖道。若不如此說者，即名為虛。既有虛實故共思擇，因思擇此五事，所執不同，分成兩部，（一）大眾部，（二）上座弟子部。’/</p> <p>/此外，南方上座部論書《論事》等記載，根本佛教分裂原因，由十事非法而起；大天五事，是枝末分裂的後期南印度諸派的異說。/又據南方佛教所傳之島史、大史等，則謂根本佛教分裂為二，繫於佛陀入滅後二百年頃，七百比丘會合於毗舍離，決議跋耆族比丘所提出之“十事”，上座部以十事為非法。其時，別有一萬徒眾，以十事為合法，是為大眾部。/</p> <p>/然據南傳論事中所記載大眾部之教義，與異部宗輪論所說不符，是知南傳所謂之大眾部，未必即為宗輪論所說之大眾部。/</p> <p>/十事，南北傳佛教文獻稍有出入。依《善見律毗婆沙》卷一所載，這十件事是：1 鹽淨：可將鹽等調味料貯存在角器內，以備他日使用。2 二指淨：當日晷之影自日中推移至二指寬間，仍可攝食。3 聚落間淨：一聚落食後，得更入他聚落攝食。</p>	

二部		十八部（二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部）（宋體）	
1 大眾部		4 住處淨：同界內之比丘，可隨意於他處行布薩。5 隨意淨：於處決眾議時，若僧數未齊，得預想事後承諾而先舉行羯磨。6 久住淨：隨順先例之意。7 生和合淨：食足後得飲用不攪搖之乳（amathi，即未去酪之精乳，未經攪拌去脂之牛乳）。8 水淨：闍樓伽酒（未釀酵之椰子汁）得飲之。9 不益縷尼師壇淨：得縫製不用貼邊且大小隨意之坐具。10 金銀淨：得接受金銀及許儲蓄之。/ 第二次結集 是在佛滅後一百年間，出現第一次分裂。原因是當時徒眾分東西兩處居住，東部毗舍離有跋耆族比丘，與西部摩偷羅耶舍比丘在戒律上產生了異議。因毗舍離比丘向人乞錢被耶舍發現而引起爭執，於是西部以離婆多為上首，有七百人；東部以薩婆迦摩為上首，有萬人，在毗舍離婆利迦園中，舉行大結集。此後公開分裂為二部，七百人為上座部，萬人為大眾部。/ 本派主張 ：佛身無漏、色身無邊、佛壽無量，並認為生死涅槃皆為假名，人之心性本來清淨，然由於動搖之故而受汙染，此即後世大乘佛教思想之先驅。/主張“現在實有、過未無體”。其所傳之經典，除小乘三藏之外，亦包括華嚴、涅槃、勝鬘、維摩、金光明、般若等諸大乘經。//於三藏之中，以經、律二藏為隨機、隨方、隨時而說，故 重論藏 。/此派律藏《摩訶僧祇律》四十卷。/	
佛滅後二百年中	（第 1 次分裂）	2 一說部（諸法但名宗）	自大眾部分出。/從大眾部現在有體、過未無體之說而出。立一切法 無有實體，但有假名 之說，故有此名。/慈恩及賢首分小乘二十部為六宗，名此部為諸法但名宗，判為 分通大乘 。/文殊問經卷下，註釋：執一語言，曰：‘所執與僧祇同，故言一也。’雖然，非也。何則，若其所執，與大眾部（僧祇）之本旨相同，則無立別部之必要也。
	3 說出世部	自大眾部分出。/世間之法，為自顛倒惑業而生之果，悉是假名，無有實體；唯出世之法，非由顛倒而起，道與道果皆實。故從所立之義，名為說出世。即以 苦、集二諦之世間法為假名，道、滅二諦之出世法為真實 。/窺基、法藏等以此派配於小乘六宗中之俗妄真實宗。/一說此派原與雞胤部為同一部派，後因其說漸有變化，遂成為獨立部派。/南傳及多羅那他印度佛教史，與西藏所傳清辨第三說中，均未載列此派之名稱。/	
	4 雞胤部	自大眾部分出。/過 未無體論 ，以 論為主，輕視經律 （應機之方便）。/宗輪論述記：‘矯矩脈部，此婆羅門姓也，此雲雞胤。上古有仙，貪慾所逼，遂染一雞。後所生族，因名雞胤。婆羅門中仙人種姓。’/六宗之中，屬“法無去來宗”。	
5 多聞部（第 2 次分裂）	自大眾部分出。/從部主之德而名。宗輪論述記曰：‘廣學三藏，深悟佛言。從德為名，名多聞部，當時律主具多聞德也。’/據異部宗輪論載，佛在世時，有一阿羅漢名“ 祀皮衣 ”（昔為仙人時，披樹皮為衣以祀天），後出家，於佛所說法皆能誦持。佛涅槃時，其於雪山坐禪而不得知，至佛滅度後二百年頃，方出雪山，至央崛多羅國尋覓同修之人，見大眾部唯弘三藏之淺義而不知深法，故將佛所說之深、淺二義並弘，而別成一部，稱為多聞部。/此部之宗義，將佛之言教分為世間、出世間二種，出世教是佛之五音，即：1 無常，2 苦，3 空，4 無我，5 涅槃寂靜，此五者能引導眾生入出離之道，故為出世教。餘為世間教。/		
	/但印順以為，佛五音與《雜阿含》經義有關，依此義而名為多聞。/此部肯定大天五事， 多同說一切有部義 ，又祠皮衣乃古奧義書時代的仙人名，故其思想可謂兼具大眾、上座二系及奧義書哲學的色彩。		
6 說假部（分別說部）（第 3 次分裂）	/據三論玄義載， 深義中，有大乘之義，成實論由此部出 。/1 宗輪論、多羅那他佛教史之上座部傳、正量部傳、舍利弗問經等，謂出自大眾部。2 論事注序、島史、大史、文殊師利問經卷下分別部品，謂出自雞胤部。3 多羅那他佛教史之有部傳，謂出自有部。/		
自大眾部分出。/說世出世之法有假法有實法。宗輪論述記曰：‘世出世法皆有假有實，故從所立以標部名。’其教理既不同於說出世部之主張出世間法皆真實，亦不同於一說部之主張世出世法 唯一假名，皆無實體 ；而主張 世法、出世法皆有少分是假，以此立名，稱為說假部 。/依三論玄義檢幽集卷六所引“部執異論疏”載，大迦旃延曾在佛世時造論，分別解說佛之教法，其後佛入滅二百年中，大迦旃延自阿耨達池至摩訶陀國，於大眾部中出世，以十二處、			
佛滅度之年夏安居中於王舍城靈鷲山七葉窟內外結集三藏（第一次）			

二部	十八部（二十部：含上座、大眾根本二部，據宗輪論，佛滅後百年，依大天比丘五事，分上座 11 部、大眾 9 部二部）（宋體）		
佛滅度之年夏安居中於王舍城靈鷲山七葉窟內外結集三藏（第一次）	1 大眾部	佛滅後二百年中	6 說假部（分別說部）（第 3 次分裂）
大眾部（窟外以年少之僧多，故名大眾部）	第二百年末（第 4 次分裂）	<p>十八界為假名，以五蘊為實義，來分別三藏聖教，眾中有信受與不信受者，信受者自成分別說部。准此，此部即大迦旃延之弟子所弘揚者，此迦旃延非發智論之作者。//南傳典籍論事中未載此名。島史及西藏清辨之第三說，系由雞胤部所分出。/法華經玄贊卷一本以此派之說配於小乘六宗中之現通假實宗。</p> <p>/此部宗義，據《異部宗輪論》共有七種，即：1 謂苦非蘊：以苦為逼迫之義，而蘊之體非逼迫故。2 十二處非真實：以所依及所緣系積聚，積聚之法皆非實故。3 諸行相待：輾轉和合，假名為苦，非由現在士夫之用而有苦。4 無非時死：以非時死系由先業，非由橫緣而有非時死，過去曾行此橫緣故今方橫死，非無先業而有今之橫果。5 先業所得之業增長為因而有異熟果轉：謂唯依業之殊勝方能感果，得等餘法不招異熟，必依業之功能而得果時，其相用增長而成異熟因方感果，即業增長為因而有異熟果轉。6 由福故得聖道，道不可修：謂現修加行道亦不能得聖，故聖道不可修成，但由持戒。7 道不可壞：謂道之性相常住，無剎那滅，故不可壞。/</p>	
		<p>7 制多山部。大天主制多山所立部。宗輪論述記曰，梵語制多，即先雲支提，訛也。此雲靈廟，即安置聖靈廟處也。此山多有制多，故名。/</p> <p>8 西山住部。自大眾部出。/其部眾住於西山。/十八部論稱為佛婆羅部，意譯東山，文殊問經卷下亦稱東山部。異部宗輪論述記指二書所說東山實誤。/《部執異論》認為當時只有支提山、北山二部分出，不舉西山住部。/又《十八部論》認為三部，但以佛婆羅部取代西山住部。/然宗輪論述記雲，新舊部執皆無東山之名，是譯家謬，應言西山，復減西山住部以欲成已十八部故，謂東山是誤譯。/</p> <p>/今按南方所傳，大眾部下出制多部，又云十八部分裂後，更有東山部、西山部、西王山部等六部分出。南方所傳與西藏所傳相同，皆並舉東山、西山兩部。可見《異部宗輪論述記》所說似未必正確。又，《異部宗輪論》等認為，制多山等三部（或二部）是同時從大眾部分出，但前引南傳之說法則認為西山、東山等六部，是後來才分出的。由此看來，或許西山等部並不是和制多山部同時分出。/</p> <p>/根據學者的研究，所謂‘西山、東山’可能是指以制多山部的根據地支提山為中心的西東二山。近時學者中有將制多山推定為位於南印度基斯特那河下游貝茲瓦達對岸，而認為其西方十八哩阿摩羅婆提塔址，可能就是西山住部的根據地；也有人推定《大唐西域記》卷十馱那羯磑迦國的都城為阿摩羅婆提，而謂位於其東方的弗婆勢羅（東山），是東山住部的根據地；位於西方的阿伐羅勢羅（西山），是西山住部的根據地。/</p> <p>總之，有可能是制多山部先興起，然後再有西山、東山兩部分出。/</p> <p>9 北山住部。住於制多山之北部，故稱為北山住部。音譯作鬱多羅施羅、上施羅。意譯北山部。據四分律開宗記卷一本載：“末多利部（此雲北山）。”故又稱末多利部。/宗義略同制多山部。/南傳及藏傳等無此部派記載。/</p>	

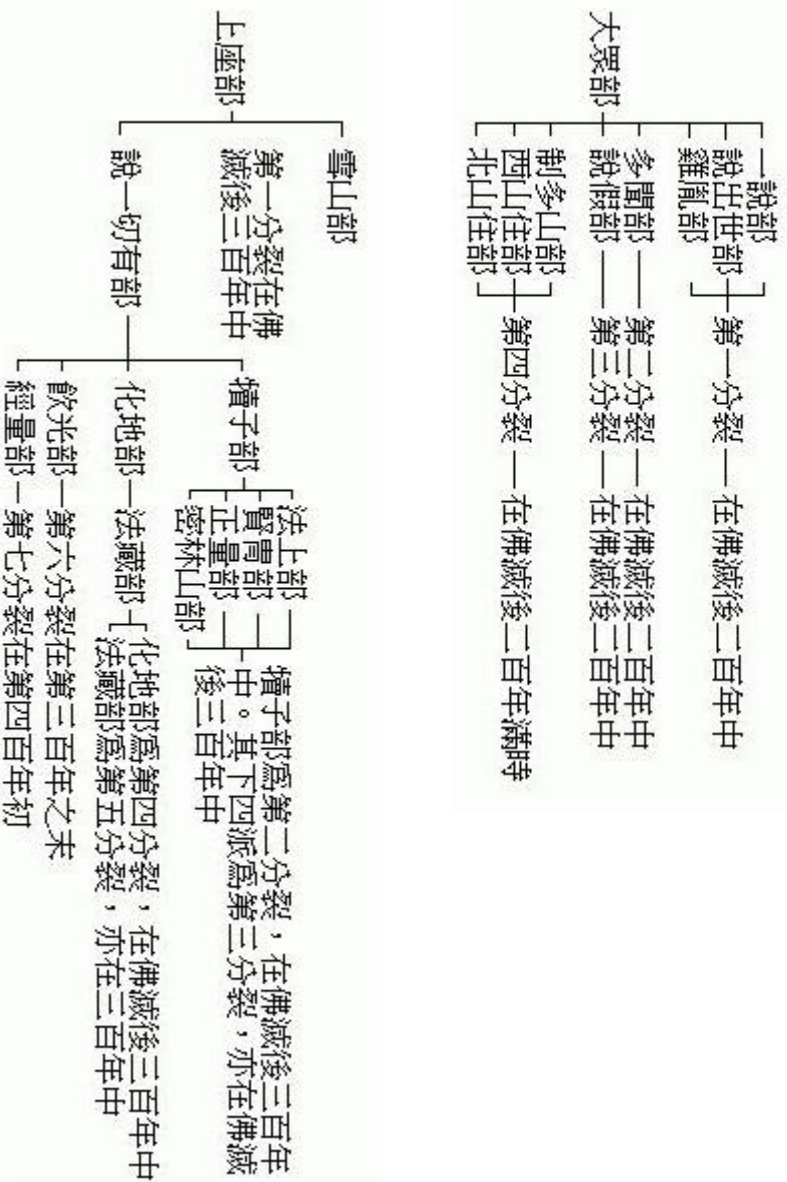
按照不共大乘的觀點	<p>誠如《智燃論》中說：“大乘佛法是佛所說，由普賢菩薩、文殊菩薩、密主金剛手以及彌勒菩薩等為首的結集者所結集。”《秘密不可思議經》中說金剛手是千佛教法的結集者。以前的史料中一致記載：“在王舍城的南方布瑪薩巴瓦山上，百萬菩薩聚集，彌勒結集律藏、文殊結集經藏、金剛手結集論藏。”再有，大乘經藏中說：“所有甚深見派法藏由文殊結集，所有廣大行派法藏由彌勒結集。”（《藏密佛教史》第二世敦珠法王著 索達吉堪布譯 以下简称《藏史》）</p>
第一次結集	<p>關於本師佛陀所宣說的所有正法是如何結集的這一問題，有共同與不共兩種講法。/按照共同乘共稱的觀點，依次出現了三次結集。其中第一次結集的過程：在佛陀還沒有滅度之前，舍利子與八萬羅漢同時入滅，目犍連和七萬羅漢一同入滅，而與世尊一起趣入涅槃的阿羅漢有一萬八千。當時，諸天人冷嘲熱諷地說：“有境界的比丘都已入滅，正法已經成了火滅之煙一樣。所有比丘連三藏都不會傳揚。”為了遣除天人的這種譏諷，佛陀滅度後的第二年夏令安居期間，在王舍城的列卓達山洞裡，由末生怨王作施主，五百阿羅漢齊濟一堂（進行了第一次結集三藏）。其中，優婆離結集律藏、阿難結集經藏、大迦葉結集所有論藏。所有天人直至色究竟天之間傳頌著“諸天人日益增長，眾非天日趨直下，佛法將長久住世。”（《雜阿含經》中說：“佛滅度後次夏季，王舍秘密山洞中，五百羅漢共集聚，末生怨施集三藏。”）（《藏史》）</p>
第二次結集	<p>繼第一次結集之後過了一百一十年，廣嚴城中有比丘公開宣揚十種非事，如震：“口呼負隨喜，威義器及鹽，塗雙指攬墊，可以觸金銀，此許十非事。”為了制止這十種非事，在毗舍離城婆利迦精舍，由阿育王作施主，耶舍等七百羅漢聚集一堂，擯除十種非事，完整地誦一遍三藏，也作了相順長淨與吉祥長淨。（《藏史》）</p>
第三次結集	<p>國王達瑪阿修嘎的孫子名叫離憂，自從離憂的兒子勇部時期開始，受到魔加持的大天比丘、善賢、龍長老、安意等相繼出現，他們向別人宣揚“答覆他不知，懷疑皆觀察，能養活自己，此乃佛教法”這樣的五種邪法。/在勇部國王的下半生，歡喜王、大蓮花王的整個一生，嘎納加嘎的上半生這四位國王統治期間，所有僧團內部爭論不休。由於佛陀未曾開許將律藏立成文字，久而久之，由於別解脫經的誦法有所不同而分裂成了十八部，又因為龍長老擴大爭端，使得說一切有部中又分出了大眾部、上座部、正量部三部，這樣一來就成了根本四部。/隨後，安意再度使爭論不斷擴張，結果四部又逐步分成十八部，其中說一切有部分成七部（根本一切有部、迦葉部、護地部、護法部、多聞部、紅衣部、分別說部），大眾部分成五部（東山住部、西山住部、雪山住部、說出世部和說假部），上座部（祇陀林住部、無畏山住部和 大寺住部）與正量部（雞胤部、守護部、犢子部）各分成三部。/從此之後，爭論稍有平息而各居己位。這時，膩契波王作為施主開始第三次結集。/</p>
	<p>/這次結集主要依據《國王哲哲夢境授記經》中所說：“真實圓滿正等覺迦葉佛告哲國王言：‘國王，你在夢中見十八人同扯一匹布，即預示釋迦佛教法分成十八部，每一塊布不曾毀壞預示十八部每一部均有解脫。’”在此次結集中，引用此經的教證建立十八部均是清淨的佛教，並將律藏立成文字，經藏與論藏先前沒有立成文字的也在當時立成文字，以前所有立成文字的也再次作了校訂。這就是第三次結集的情況。/由於此次結集的情節在《雜阿含經》中沒有記載，所以有關這方面的觀點就存在著許多分歧。比如克什米爾的論師們認為：“在克什米爾境內的耳節精舍，聖者妙輻等五百阿羅漢、瓦色莫札等四百大尊者以及五百菩薩作第三次結集。”印度的部分班智達則認為：“第三次結集是在 叵蘭繞靜處革瓦那精舍，由五百羅漢、五千大尊者結集的。”/</p> <p>/按照當代藏地一致共許的觀點來說，佛陀入滅後接近四百年時，五百羅漢、五百或一萬六千菩薩集聚一堂作了第三次結集。誠如《智燃論》中說：“佛陀入滅後過了兩百年，長老母之子結集教法。”我認為這裡是把四百年中的每半年當作一年來計算的，但如果與國王的朝代相對應，恐怕還是少了兩百年，所以覺得仍舊需要進一步分析、研究。/不僅僅是在結集年代上的觀點存在著分歧，而且關於結集的地點，也出現“舍衛城、叵蘭繞地花積精舍、克什米爾境內革瓦那靜處”許多不同說法。（《藏史》）</p> <p>在公元前三世紀時，阿育王在位，他極尊奉佛教。因佛教徒與婆羅門教徒往往紛爭，欲重行結集佛典，以救弊端。召集名德一千人，推目犍連子帝須為上座，在華氏城雞園寺，舉行結集三藏。之後並派諸德各地宏揚佛法。/</p> <p>/目犍連子帝須：印度阿育王之帝師。以大梵天帝須自梵天下降，託生於目犍連婆羅門家，故稱目犍連子帝須。略稱帝須。幼好淨潔，床蓆不與人雜；夙學吠陀書。年十六，投沙門私伽婆（Siggava）為沙彌，後依耆陀跋闍（Canḍiḥavaḥji）受具足戒。自此，修學佛法，精研三藏。並受私伽婆之付法而護持律藏，得阿羅漢果，教化人民。其後阿育王即位第六年，勸阿育王令王子摩晒陀出家，自為和尚，授其三藏。</p>

第三次結集	<p>三年後，棲隱於阿河山 (Ahogan%ga-pabbata)，令摩哖陀領導僧團。／</p> <p>／當時佛教因阿育王之外護，而大為興盛。然其中有不少外道混入為沙門，破壞正法。阿育王乃禮請師復出再興佛法。時師年已老邁，仍出而為王說法。王乃驅逐外道，淨化僧團，且集六萬比丘布薩說戒。又於眾中選出熟諳三藏之一千比丘，自為上座，結集法藏，歷時九月始告完成。此即佛教史上之第三結集。當時為阿育王即位第十七年（西元前 251 年），師法臘七十二歲。相傳師在當時亦曾編集《論事》(Katha-vatthu) 一書。其後，又遣末闍提等比丘至闍賓諸邊地，弘宣佛法。示寂時，法臘八十。</p> <p>／又舍利弗問經所舉之目犍羅優婆提舍，與帝須恐系同一人。／（《佛學基礎》釋界詮）</p>
第四次結集	<p>在佛滅後四百年間，有迦膩色迦王盡力尊佛。當時佛教部派崛起，各據已見，莫衷一是，於是招集五百羅漢，五百菩薩，五百在家學者，推脅尊者及世友為上首，在迦涇彌羅城，結集三藏，造三十萬頌，九百六十萬言。這為印度佛教經論有文字記載之始。／</p> <p>／迦膩色迦王在迦涇彌羅舉行第四次結集時，世友任五百聖賢之指導者，編集阿毗達磨大毗婆沙論，總結說一切有部理論學說，與法救、妙音、覺天等被譽為婆沙四評家或婆沙四大論師。／</p> <p>／世友又著有《異部宗輪論》一卷，敘小乘之二十部。據出三藏記集卷十二載，師為說一切有部之一祖，出生於迦多衍尼子之後、脅比丘等之前。惟曰難難經稱師已證阿羅漢果並預言當來成佛。師子月佛本生經更載，師將次於彌勒成佛，號師子如來。／</p> <p>／其他稱世友者尚有數人：如俱舍論光記卷一、大唐西域記卷二所說之品類足論與界身足論之作者世友，於俱舍論光記卷五、成業論所說之經部異師世友，及慈恩傳卷二所載玄奘西遊時，於迦涇彌羅國宣揚有部宗義之世友等。／</p> <p>／依山田龍城《大乘佛教成立論序說》所載，在印度佛教史上，共有十四位‘世友’。／</p>
巴利語及梵語佛典	<p>前面幾次結集都是以口授，到迦膩色迦王時，才有文字的記錄。記錄所用之語有巴利語和梵語兩種。／</p> <p>／巴利語佛典，在阿育王時，王子摩蹉陀至錫蘭佈教，用印度普通方言，後世名為巴利語。在一世紀，錫蘭無畏波陀伽摩尼王即位，建無畏山寺以供僧。後寺內分派，互執異語。王即招集大德比丘五百人，就口傳之巴利語三藏，詳為勘正，載之簡冊，是為巴利語之佛典，用錫蘭土語記錄。書寫依印俗，用貝多羅樹葉，兩面以針刺文字，染以墨，可年久不脫。至五世紀，中印佛音至錫蘭，復將三藏之註疏，輯成巴利語，於是巴利語佛典才告完成，流利於南方。／</p> <p>／梵語佛典，中印度之語言，印度貴族本有一種流行的雅語，所謂合乎吠陀韻律之學問語，後來佛弟子結集經典，亦採用之，流行於北方。</p>
龍樹建立大乘與小乘部派佛教	<p>佛滅度後一百年中，佛法一味未曾有爭。／</p> <p>／一百一十六年後始分派別，最初分成上座部和大眾部兩派，兩派的不同，上座部唯傳迦葉阿難七葉窟內所結集的小乘經律論三藏，大眾部並傳窟內外所結集的法藏，窟外的結集有五藏——經藏、律藏、論藏、雜集藏、咒咒藏，具有大小顯密經典，所以大眾部大小乘兼弘。／這兩派在教義上主要的不同點是，上座部主張，生死涅槃皆是實法，大眾部則謂生死涅槃皆是假名。而後從這兩派又分出十八部，合前根本兩派成二十部，稱為部派佛教。／</p> <p>／佛滅度五百年前後，馬鳴、龍樹相繼出世，號稱菩薩，弘揚大乘，大乘佛教因此轉盛。／</p> <p>／馬鳴當時，雖然弘揚大乘，實是大小乘兼備，也未能建立起大乘宗派，至龍樹菩薩，始廣造諸論，遍破小乘，釋方等經，脫離部派佛教，建立起大乘教派。／</p> <p>／龍樹的大乘佛教一旦確立，便衝擊了全部部派佛教，有的贊同，有的反對。上座部一系的各派，拒不承認大乘，素有傳習大乘教義的大眾部系各派表示歡迎，便逐漸轉到龍樹大乘旗幟這邊來。／</p> <p>／例如十八部中的一說部、說假部、說出世部，它們原來的主張就接近大乘，它們的部派名稱就是一種很好的說明。／</p> <p>／名稱表達主張，早就超出聲聞乘的範疇，但他們沒有能力建立一種有系統的大乘教派，只得作為部派佛教而存在，所以一旦大乘佛教出現，便皆歸宗龍樹門下。／試看以後大眾部一系的部派佛教，逐漸消失，不再發展流行，原因就在於此。／</p> <p>／後來廣泛流傳的，與大乘對抗的各部小乘，大都屬於上座部的系統，例如薩婆多部、犢子部、正量部、經量部等，這是歷史事實。／</p> <p>（《三論玄義記論》劉常淨）</p>

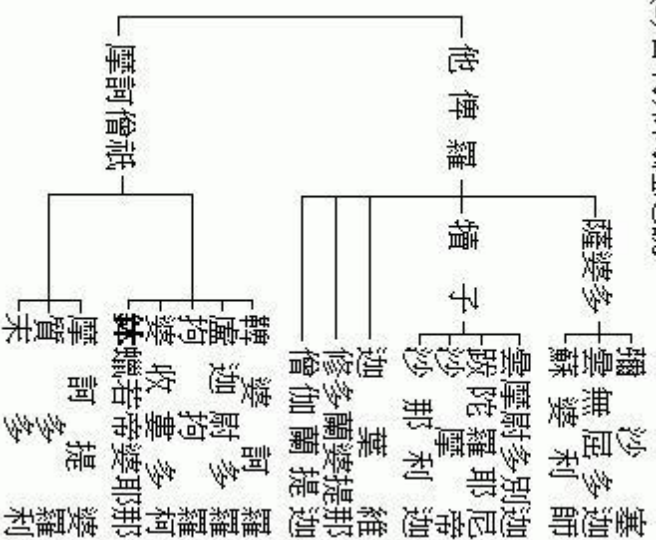
表分裂部分說所各家

有關各部派間分裂之情形、派別名稱等，於舍利弗問經、文殊師利問經、南方所傳之大史、島史、西藏所傳清辨之教團分裂詳說、多羅那他之印度佛教史、今人印順之印度之佛教、說一切有部為主之論師與論書之研究等，均有所記載，然各說互有出入，茲列表於下（佛光大辭典）：

(1) 異部宗輪論之說



(2) 舍利弗問經之說



(3) 文殊師利問經之說

「何利何利——言語言語——世間言語——執一語言——祇言——言語——」

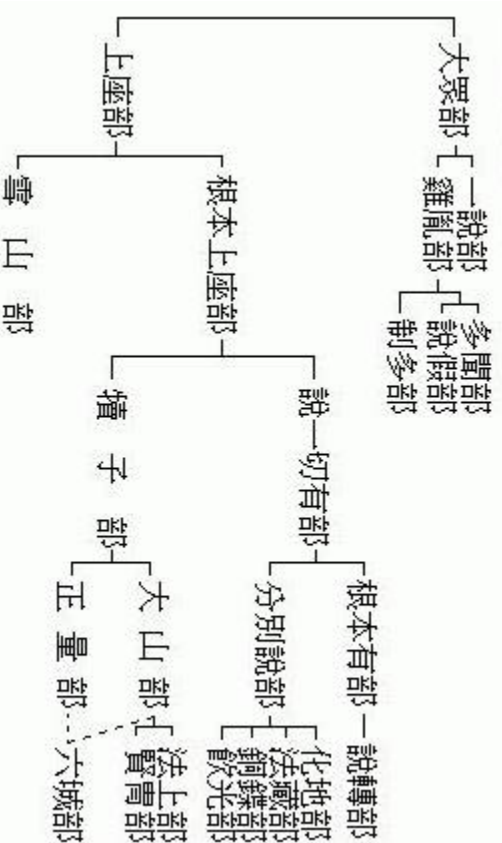
—多聞—只底訶—東山—北山—

法勝——犢子——雪山——一切語言——毘

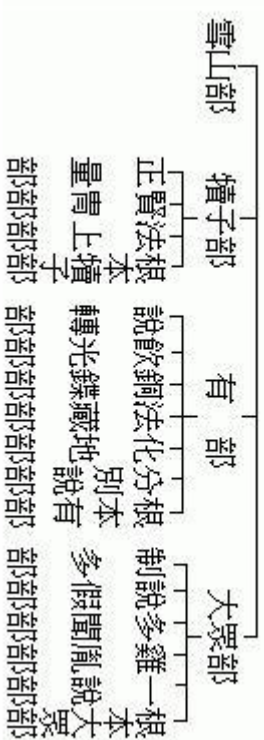
賢——切所貴——**防**山——大不可棄——

法護——迦葉比——修妬略句

(8) 清辨之第三說



(9) 多羅那他佛教史所載正量部之說



(10) 多羅那他佛教史所載有部之說



(11) 印順之說

